

二、性體與性能

道德意識彰顯自由無限心、明體知覺，它們又將感通潤物，渾然與天地為一。尤其是明體知覺具有性能，即是性體具有性能。因此，天命之謂性的宇宙論系統，因為性體具有性能，亦即是發無條件的命令，名之曰自由的意志，完成了盡心知性知天，由道德主體上達天道的心性論途徑，形成了上下往來的圓圈圈。中庸、易傳即是圓圈圈代表的著作。

因此，中庸的天命之謂性，若缺乏了孟子的盡心知性知天的心性論講法，則天命成為宿命的命定主義，道德主體意識的自由意志黯然，無法彰顯人能弘道的性體性能。也可以說唐、牟的重心還是置於心性論的說法，以孟子的盡心知性知天來統攝中庸的天命之謂性。¹³ 唐君毅說：

孟子言盡心知性知天，存心養性即事天，乃直下於吾人之自己之心性上知天。由自己心性，所以可知天者，則以人為天之所生，心性即天之所與我。今盡天之所以與我，而為所我固有之心性，以知天，則其知天正為直接者。天以此心性與我，我即有之養之以事天，則其事天正為最直接者。¹⁴

牟宗三也言：先秦儒家中庸、易傳之境本是由孔子之仁與孟子心性而發展至者。宋儒自濂溪、橫渠開始，雖直接承先秦儒家發展之最高峰，由中庸、易傳說起，然其講天道性命實無不自覺或不自覺以論，

¹³ 鄭家棟，《牟宗三》，台北，東大圖書公司，民國八十九年，頁一一三。

¹⁴ 唐君毅，《中國哲學原論，導論篇》，頁五二四。

孟子之道德心性爲其所共許或所默認之底據也。¹⁵天之超越性只能透過人之道道德主體性來理解，人之道道德主體亦因而取得超越的意義。

孔子之仁、孟子之心性即是自由無限心的知體明覺，使人的有限物質生命可以展伸爲無限的道德生命。天道性命下貫而爲性的趨勢，是孔子以前的老傳統，孔子並未積極從宇宙論開發探索，而是別開生面從主觀面開闢了仁智聖的生命領域，¹⁶並成爲儒家心性論的主流。

人之性涵蘊著宇宙天地生化之幾，孔子以仁來點豁性的內涵生機，用仁來連結性與天道，使得下學而上達，五十而知天命的天人合一路途成爲可能。孔子說：

仁遠乎哉？我欲仁，斯仁至矣。一述而

爲仁由己，而由人乎哉？一顏淵

天生德於予。一述而

天何言哉。一陽貨

畏天命一季氏

三、縱貫橫攝

孔子的性與天命連結，即是在血氣心知的具體地性質裡面，體認出它有超越血氣心知的性質。這是在具體生命中所開闢出的內在地人格世界無限性的顯現。孔子對於天、天命的敬畏，乃是由極道德之量所引發的道德感情；而最高的道德感情，常是與最高地宗教情感，成

¹⁵ 牟宗三，《心體與性體，第一冊》，頁四七二。

¹⁶ 蔡仁厚，《中國哲學史大綱》，台北，台灣學生書局，民七十七年，頁一五。