

章。（泰伯）

子曰：出則事公卿，入則事父兄，喪事不敢不勉，不爲酒困，何有於我哉？（子罕）

齊景公問政於孔子。孔子對曰：君君，臣臣，父父，子子。公曰：善哉！信如君不君，臣不臣，父不父，子不子，雖有粟，吾得而食諸？（顏淵）

季康子問政於孔子。孔子對曰：政者正也，子帥以正，孰敢不正？（顏淵）

君子之德風；小人之德草，草上之風，必偃。（顏淵）

其身正，不令而行；其身不正，雖令不從。（子路）

善人爲邦百年，亦可以勝殘去殺矣。（子路）

苟正其身矣，於從政乎何有？不能正其身，如正人何？（子路）

修己以敬…修己以安人…修己以安百姓。（衛靈公）

言忠信，行篤敬，雖蠻貊之邦行矣。（衛靈公）

子曰：知及之，仁不能守之，雖得之，必失之。知及之，仁能守之，不莊以蒞之，則民不敬。知及之，仁能守之，莊以蒞之，動之不以禮，未善也。（衛靈公）

仁心是人我共同之心本體，即現實世界之本體，因爲現實世界都爲他所涵蓋。心之本體即世界之主宰，即神。⁽³⁾現實世界當然包括政治生活在內，都爲仁心所主宰涵攝；仁心能清澈純正，政治自能弊絕風清。孔子以仁爲核心，構築德性倫理的政治王國。

三、「孟子」的德性政治

孟子紹承孔子仁之思想，並把仁的基礎客觀化爲每個人與生俱

備，人人皆可以成爲堯舜，他以性善名之。性善是生則有之，但並非生之謂性，而是性中的四端之心，透過人的不安不忍之心，加以證成的。

仁在孟子客觀化爲每個人的性善四端之心，由不忍人之心擴大施行於政治生活，那即是不忍人之仁政。孟子走的路徑同於孔子，由不忍人之心行不忍人之政，皆以仁爲基礎擴充爲政治作爲的德性政治。茲摘錄「孟子」德性政治相關篇章，作爲佐證。

未有仁而遺其親者也；未有義而後其君者也。（梁惠王）

壯者以暇日修其孝悌忠信，入以事其父兄，出以事其長上。

（梁惠王）

老吾老，以及人之老；幼吾幼，以及人之幼。（梁惠王）

推恩，止以保四海；不推恩，無以保妻子。（梁惠王）

生於其心，害於其政，發於其政，害於其事。（公孫丑）

以德行仁者王，王不待大。（公孫丑）

人皆有不忍人之心，先王有不忍人之心，斯有不忍人之政矣。

（公孫丑）

夫仁，天之尊爵也，人之安宅也。（公孫丑）

人倫明於上，小民親於下；有王者起，必來取法，是爲王者師（滕文公）

父子有親，君臣有義，夫婦有別，長幼有序，朋友有信。（滕文公）

三代之得天下也，以仁；其失天下也，以不仁。國之所以廢興存亡者亦然。天子不仁，不保四海；諸侯不仁，不保社稷；卿大夫不仁，不保宗廟；士庶人不仁，不保四體。（離婁）

天下之本在國，國之本在家，家之本在身。（離婁）

人人親其親、長其長，而天下平。（離婁）

君之視臣如手足，則臣視君如腹心。（離婁）

以善養人，然後能服天下。（離婁）

不信仁賢，則國空虛；無禮義，則天下亂；無政事，則財用不足。（盡心）

不仁而得國者，有之矣；不仁而得天下者，未之有也。（盡心）

親親而仁民，仁民而愛物。（盡心）

善政，不如善教之得民也。（盡心）

四、德性政治極權說的提出

道德與政治合而為一，政治無法取得獨立的空間，政治的法則即是道德的法則。道德涵蓋著國家、政治、社會，由仁心涵攝一切的政治活動。要探討德性政治的根源，需先從仁心探討起。

雖然仁心不遠人，我欲仁，斯仁至矣。仁心不是外在豎立一標準，由外在規範來指引限制；仁心是自然而然由內心泉湧而出，所謂的由仁義行。但是，扣緊仁心的實踐過程，就需要實踐的工夫，存心養性以事天。這存養的工夫，必需寡欲去除污染的客塵。自我會因為實踐工夫的要求而分裂為二，即義理的我與生理的我；之間為了成德成聖，義理的我會壓抑剋扼生理的我，向生理的我提出指揮命令，自我將割裂為二。

政治學者馬克弗森(C.B. Macpherson)曾解析柏林(Isaiah Berlin)的積極自由應涵蓋三種：

(一)自由即人的自我導向或自我作主。

(二)自由乃是完全理性的人或已實現自我作主的人，可以對所有